

818

بازرسی شد
۶-۳۷

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

۵۲۷۳

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: چهارمقام (الصناعة المصغری)

مؤلف: مصطفی حسن

موضوع: ...

شماره ثبت کتاب: ۶۵۰۶۱

بازدید شد: ۱۳۸۱

۴۴۱

بازدید شد
۱۳۸۲

سجل ثبت شده
۴۹۹۹

۸۱۸



بازرسی شد
۶-۳۷

۵۲۷۳

۶۴۸۰

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: چهارمئة لیل (المعانی الصغری)

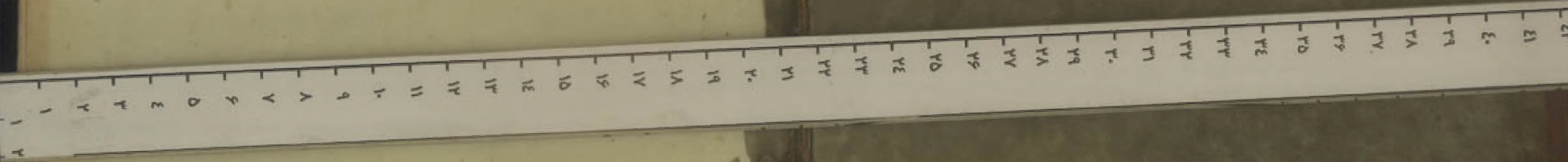
مؤلف: ابن بطینوس

موضوع: تاریخ

شماره ثبت کتاب: ۶۵۰۶۲

مازید شده ۴۹۹۱-۱۳۸۲

بازدید شده
۱۳۸۲



مجلس - فهرست شده
۴۹۹۱



Handwritten text in Arabic script, arranged in horizontal lines across the left page. The text is mostly illegible due to fading and the quality of the reproduction.





کتاب ربع مقالات الفیاض

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم قال أبو الحسن علي بن رضوان ^{عليه} عن جعفر الطوسي ^{عليه} قال ان فسخ اقدار الكمال
يطلبون من صناعة القضاء بالجموع على الحوادث وصناعة منوع عن مبادى صاورة بالكمالات ثم بعد ذلك ان مبادىها
الطوائف هي اشياء تبرز بعضها في العلم الطبيعي وبعضها في العلم العلوي فان تقف على الاشياء الماخوفة في هذا العلم فما
ان كنت نظيفة هذا الكتاب نظر اصفى واما ان كنت زمامية فحينئذ تفسر شيئا من بعض تلك حيلان ان تدع العناء والقب
في قرارة فاما ان كنت تقصد هذا العلم فهو قربة واجها وحسن فشا تمام وانت بالغربة الزينة الغالية اذا فهمت للمخاض
في هذا الكتاب فخر الله عز وجل واسمع من اقل الله تعالى به علما من العزرة فاقول بطلوس الرجل الفاضل الذي لم يخلد الى
احد من الناس اقدر على فهمه واستقصاء دلائل العلم وما فيها من العافى الجميلة الخيرة وعلى نظم بعضها ببعض وقد اضافت لك
زيادة اليها واما انما هو في ما من الاكابر والملاية لها واقر تاكل واحدتها على حدة كبا لاختطاط بعضها ببعض والله
يهدي من شاء الى صراط مستقيم وقد يقول ان تقدم ذكر الاشياء التي مرت عادة المحدثين ان ياتوها قبل انتاج كتابها
وقبل ذلك يقول اشياء يتبعها بفصول الصانع بعضها اعلم لعل السبب كالحب والافلاحة وبعضها من لعل السبب
الحاجة والنجاة وبعضها من غير الحوادث كصناعة القضاء بالجموع والكمالات وهذه الصناعة اعني المخفية لها قوة
تقديرها الا ان على الامر الاكثر ان يتغير مكان في الزمان الماخوف من اشكال الجموع وما حدث من قوى تلك الكمال
وما هو الاكثر من ذلك وما سيكون ولها ومع ذلك معرفة طليعة اعمق معرفة الاكثر وابعادها وعددها والحركات العباد
التي يتغير منها على كثيرين ومن اجل هذا انصفت هذه الصناعة الى مرتين عظيمين احدهما ليعلم علم الجموع العلوي وهو الذي
يعرفه بالقياس من الاكثر والحركات التي تبدل بها كالاثر المحيطة بخلق توحيد الله تعالى ولا يفرق بين علم الجموع والاشياء وهو
الذي يعرف بقوة كل واحد من الجموع التي يصل بها فادون تلك القوة كصناعة الاستقصاء والحركات والعدا والاشياء

[illegible]

تخصیص الیہ

قصص الجليلي في القلودي واضع كتاب

تدركها فاما ان عند الفقه العام على الكفاية فلا يصح ما يجب هذا ان يكون مقدمة المعرفة الثانية على العلم
 وحده فانه هو الذي يعقب على جميع ما قد مضى ولا يقتضي الزيادة التي هي وحده والمكان لا يلزم الصفة في العلمين ان يكون
 التي بها يكون تمام مقدمة المعرفة اعلمها واجلها عند الشان وادان اعظم الامور التي فيها يلزم مقدمة المعرفة التي على
 التمام واجلها عند الشان وهما علم الفهم العقلي وعلم الفهم الاحكامي وقوله ما سوري معناه ما سبدي وذلك انما يطلب
 بذلك من غير كتابه ومعناه سبدي على طرف من الادب والخلق وهذا الخلق الجميل موجود في هذا اللفظ
 الكتب الحكمة المشهورة كلها كالخبط في الامور وفي قوله اعلمها او اذكرها فاصيلة وقوله اجلها او اشرها وذلك
 ان ضمنية العلم ان يكون محققا على ما يقتضيه المعاني وشرفه يكون بقدر شرف موضوعه فكل موضوع علم الفهم
 التعليمي هو الاشياء المادية فيها موضوع علم الفهم الاحكامي هي الاشياء الخردية فكل الفهم الاحكامي هو العلم الخرد
 باسره واشرفها من تلك العلوم الباقية لان موضوعه العالم باسره فاد اجمع هذا العقل قضية واحدة اخرى هي
 عن مقدار علم الفهم في نفسه ومقدار ضمنية وشرفه والموضوع فيها قوله ان الامور التي بها يكون تمام مقدمة المعرفة
 باسوري اعلمها واجلها او اذكرها **قال الطبري** احدها وهو المقدم منها في المرتبة وفي القوة العلم الذي
 به تدرك الاشكال الفهم والقرينة للكوكب التي تحدث لها بسبب كونها اذ اقتبس بعضها بعضا واذ اقيمت الى
 الارض **قال التفسير** هذا هو علم الفهم العقلي فان بهذا العلم يدرك الاشكال الفهم التي يحدثها كونها اذ اقتبس بعضها
 ببعض في الفهم وسائر الاشكال الاخرى واذ اقيمت الى الارض مثل قربها ما بعد ها عا وطلوها وخرابها وكون
 البرزخ وسائر ما اشبه تلك فاما ذكر بطليموس اشكال الفهم ليعرف ان النظر فيها بها العلم من علم الفهم وادان
 بالكوكبة في ذلك في المشرق والزهرة وعطارد وهذا العلم فاما ما تقدم على علم الفهم الاحكامي في المرتبة لانا
 انما يتبعها لانا ان حكم الكوارث اذا علمنا اشكال الفهم وفي القوة لان راسية اوثق واقمع من براهين هذا العلم ود
 انها ما خوز من العدد والهندسة وكلها امور يقين بخلاف براهين هذا العلم فانه خاضع ما قلنا فان موضوع
 اشرف من موضوع هذا العلم فاقص بطليموس على ذكر الفهم السبعة من اجل ان احوالها وجد في حال كبرها في احوال
 ما قبلها في قوة الفهم وسعة الفهم في القوة لانا ان قوى الكوكبات كلها ما خوز بالقياس الى قوى
 الكوكب الباردة ويطلي من كل موضع من كتابه هذا اذكر البرزخ وقوله الشمس والقمر واذ ذكر غيرهما من الفهم وقال

تدركها فاما ان عند الفقه العام على الكفاية فلا يصح ما يجب هذا ان يكون مقدمة المعرفة الثانية على العلم
 وحده فانه هو الذي يعقب على جميع ما قد مضى ولا يقتضي الزيادة التي هي وحده والمكان لا يلزم الصفة في العلمين ان يكون
 التي بها يكون تمام مقدمة المعرفة اعلمها واجلها عند الشان وادان اعظم الامور التي فيها يلزم مقدمة المعرفة التي على
 التمام واجلها عند الشان وهما علم الفهم العقلي وعلم الفهم الاحكامي وقوله ما سوري معناه ما سبدي وذلك انما يطلب
 بذلك من غير كتابه ومعناه سبدي على طرف من الادب والخلق وهذا الخلق الجميل موجود في هذا اللفظ
 الكتب الحكمة المشهورة كلها كالخبط في الامور وفي قوله اعلمها او اذكرها فاصيلة وقوله اجلها او اشرها وذلك
 ان ضمنية العلم ان يكون محققا على ما يقتضيه المعاني وشرفه يكون بقدر شرف موضوعه فكل موضوع علم الفهم
 التعليمي هو الاشياء المادية فيها موضوع علم الفهم الاحكامي هي الاشياء الخردية فكل الفهم الاحكامي هو العلم الخرد
 باسره واشرفها من تلك العلوم الباقية لان موضوعه العالم باسره فاد اجمع هذا العقل قضية واحدة اخرى هي
 عن مقدار علم الفهم في نفسه ومقدار ضمنية وشرفه والموضوع فيها قوله ان الامور التي بها يكون تمام مقدمة المعرفة
 باسوري اعلمها واجلها او اذكرها **قال الطبري** احدها وهو المقدم منها في المرتبة وفي القوة العلم الذي
 به تدرك الاشكال الفهم والقرينة للكوكب التي تحدث لها بسبب كونها اذ اقتبس بعضها بعضا واذ اقيمت الى
 الارض **قال التفسير** هذا هو علم الفهم العقلي فان بهذا العلم يدرك الاشكال الفهم التي يحدثها كونها اذ اقتبس بعضها
 ببعض في الفهم وسائر الاشكال الاخرى واذ اقيمت الى الارض مثل قربها ما بعد ها عا وطلوها وخرابها وكون
 البرزخ وسائر ما اشبه تلك فاما ذكر بطليموس اشكال الفهم ليعرف ان النظر فيها بها العلم من علم الفهم وادان
 بالكوكبة في ذلك في المشرق والزهرة وعطارد وهذا العلم فاما ما تقدم على علم الفهم الاحكامي في المرتبة لانا
 انما يتبعها لانا ان حكم الكوارث اذا علمنا اشكال الفهم وفي القوة لان راسية اوثق واقمع من براهين هذا العلم ود
 انها ما خوز من العدد والهندسة وكلها امور يقين بخلاف براهين هذا العلم فانه خاضع ما قلنا فان موضوع
 اشرف من موضوع هذا العلم فاقص بطليموس على ذكر الفهم السبعة من اجل ان احوالها وجد في حال كبرها في احوال
 ما قبلها في قوة الفهم وسعة الفهم في القوة لانا ان قوى الكوكبات كلها ما خوز بالقياس الى قوى
 الكوكب الباردة ويطلي من كل موضع من كتابه هذا اذكر البرزخ وقوله الشمس والقمر واذ ذكر غيرهما من الفهم وقال

تفسير

ان يكون اراون جميع ما في غير هذا العلم فاما ما سوري معناه ما سبدي وذلك انما يطلب
 بذلك من غير كتابه ومعناه سبدي على طرف من الادب والخلق وهذا الخلق الجميل موجود في هذا اللفظ
 الكتب الحكمة المشهورة كلها كالخبط في الامور وفي قوله اعلمها او اذكرها فاصيلة وقوله اجلها او اشرها وذلك
 ان ضمنية العلم ان يكون محققا على ما يقتضيه المعاني وشرفه يكون بقدر شرف موضوعه فكل موضوع علم الفهم
 التعليمي هو الاشياء المادية فيها موضوع علم الفهم الاحكامي هي الاشياء الخردية فكل الفهم الاحكامي هو العلم الخرد
 باسره واشرفها من تلك العلوم الباقية لان موضوعه العالم باسره فاد اجمع هذا العقل قضية واحدة اخرى هي
 عن مقدار علم الفهم في نفسه ومقدار ضمنية وشرفه والموضوع فيها قوله ان الامور التي بها يكون تمام مقدمة المعرفة
 باسوري اعلمها واجلها او اذكرها **قال الطبري** احدها وهو المقدم منها في المرتبة وفي القوة العلم الذي
 به تدرك الاشكال الفهم والقرينة للكوكب التي تحدث لها بسبب كونها اذ اقتبس بعضها بعضا واذ اقيمت الى
 الارض **قال التفسير** هذا هو علم الفهم العقلي فان بهذا العلم يدرك الاشكال الفهم التي يحدثها كونها اذ اقتبس بعضها
 ببعض في الفهم وسائر الاشكال الاخرى واذ اقيمت الى الارض مثل قربها ما بعد ها عا وطلوها وخرابها وكون
 البرزخ وسائر ما اشبه تلك فاما ذكر بطليموس اشكال الفهم ليعرف ان النظر فيها بها العلم من علم الفهم وادان
 بالكوكبة في ذلك في المشرق والزهرة وعطارد وهذا العلم فاما ما تقدم على علم الفهم الاحكامي في المرتبة لانا
 انما يتبعها لانا ان حكم الكوارث اذا علمنا اشكال الفهم وفي القوة لان راسية اوثق واقمع من براهين هذا العلم ود
 انها ما خوز من العدد والهندسة وكلها امور يقين بخلاف براهين هذا العلم فانه خاضع ما قلنا فان موضوع
 اشرف من موضوع هذا العلم فاقص بطليموس على ذكر الفهم السبعة من اجل ان احوالها وجد في حال كبرها في احوال
 ما قبلها في قوة الفهم وسعة الفهم في القوة لانا ان قوى الكوكبات كلها ما خوز بالقياس الى قوى
 الكوكب الباردة ويطلي من كل موضع من كتابه هذا اذكر البرزخ وقوله الشمس والقمر واذ ذكر غيرهما من الفهم وقال

الذي يدرسه الفن الاول والثاني على حال واحدة فبني لهذا السبيل وضع هذا العلم وجوه **قال المفسر** من اراد ان يكون عالما
 من هذا العلم من نقلة المعرفة في الحق على مثل الذي اياه من علم الجرم التعليمي ضد الخطا لان المعرفة من انوار من علم الحق
 التعليم من نقلة المعرفة كالانوار الكونية والقرائن المقطوعة بالحدوث تابع لحركات الجرم التي هي ابداء على حال واحدة
 واسما على هذا العلم لا يفرق على خلاف ذلك لانها سيرة العقل في باقية على حال واحدة **قال المفسر** وذلك ان
 في بعض هذا العلم هو ثبات حال العنصر الذي فيه يستعمل هذا العلم اذا كان عنصر لا يثبت على حال واحدة في اكثر
 احواله وبغير الوضوح **قال المفسر** لما علمنا ان الباطن من احواله ثبات الاشياء الماخوذة في علم الجرم التعليمي واحدة لا
 اعطانا ايضا في هذا القول السبيل الذي من اجله خالف علم الجرم الاحكام في ذلك العلم الاول فان قال ان هذين العنصرين
 على حد واحد لان السبيل في هذا العلم هو من قبل العنصر اعني الاسطوانات وما يتولد منها من الجواهر والاعوان
 والنبات والحيوان فان هذه الاشياء قبل الانشاء من اشياء كثيرة ولا يثبت فيها شيء على حال واحدة وكثيرا سبلا
 هذا العنصر من انوار الوضوح على معرفة ما يحدث فيه من الاشياء المزمعة على ان يكون هذا الجرم ان الخطا في ذلك
 ليس هو في العلم نفسه ولكنه يعرف من قبل العنصر الذي لا يثبت على حال واحد **قال المفسر** وينبغي ان ايضا ما يروى في ذلك
 من النظر فيما يمكن ان ينظر فيه منه اذا كان من الاشياء البين ان اكثر احواله في الاحداث التي تحدث قبل انوارها انما هي
 التي الحظرت **قال المفسر** معنى ثباته بقطعه بان يظن ان الخطا في هذا العلم هو من انوار الوضوح على انما كان
 ثبات العنصر على حال واحدة اذ في ذلك بان قال وليس ينبغي ان يكون هذا الامر بعضه معرفة تعني العنصر فاعلم ان السبيل
 في هذا العلم من النظر فيما يمكن ان ينظر فيه منه من البين ان اكثر النماذج والاصال التي تحدث قبل انوارها
 من شكل ادوار الجرم وما اذا كان ذلك كذلك فاجاب ان لا يفتننا الامر بالبرهان في حق **قال المفسر** ولما كان كثير من
 يسبح الا تعين ان كان من الاشياء صعب الادراك فصار بعض الناس يبلغ ما الى ان ينقص في علم النور الاول من النور
 اللذين قدما ادوارا وضاعفوا بعضهم بلهم وينقص النور الثاني منها **قال المفسر** اما ان علم الجرم التعليمي صعب الادراك
 لما يستعمل فيه من العنصر والهندسة والارصاد التي فيها القدماء قد اختلفوا فيها بسبب ازالة العوارض في حقها الاشياء
 وفي بعضها ما هو اوجه لان ان النور الاول والمقدمة والثالثة واما ان علم الجرم الاحكام صعب الادراك
 فذلك لقلة ثبات العنصر وان غير محوري الكواكب ايضا عرف من اجل هذا صار بعض الناس يبلغ العلم اذ اوردوا على عيبين

المنظر الحق وايضا العقل لان يتفق على علم العلم الاول لانه قد انقص في سببها كثيرة من الحكمة في غاية الحسن والمقتضى
 على ذلك وما يعرضهم بلهم ويتفق على العلم الثاني لانه لا يفرق بين جميع بطيوس هذين العنصرين ليعرف ان كل واحد
 منها في نفس على غاية ما يكون من الحق وان الصعوبة والخطا انما يقع بها اما عن نقصان الانسان عن بلوغ ما يقتضيه العلم
 ولما القلة ثبات موضوع على حال واحدة واذا كان الامر على ما وصفناه طيس بلزم العلم فشيء من العيب **قال المفسر** السبب
 الذي يجوز ان يقال ان الجرم على حال واحد اما ان يكون ان بعض الناس اذ عرفت علمهم معرفة في طو او في كبر لا يدرك احد
 واما ان يكون ان بعض الناس يرون ان خطا ما يحصل لهم علم من ذلك عبرة في حقوا العنصر الذي يقصد اليه في هذا
 العلم فانهم قد قاموا بالخطا **قال المفسر** في حق هذا الموضوع الباطن الذي ذكره كثير من الناس الى غاية جميع علم الجرم وانما
 فيقول ان احد من انما ان يكون بعض الناس اذ عرفت علمهم معرفة في طو او في كبر لا يمكن احدا من الناس معرفة
 البتة واما ان يكون بعض الناس اذ اذوا ما عاها ان يقع فيهم من النقص في بلوغ كل ما يقتضيه العلم انما هو الباطن
 في جميعه وانهم قد قاموا بالخطا في ذلك والفرق بين ان الفرق الاول في ان لا يمكن بالمواحدة ان يتلوه
 احدهم من الناس الفرق الاخرى مما بين الممكن اذ ذكره عيان ذلك في غاية البعد والصعوبة وان كان كذلك
 صعب جدا لا يمكن بل **قال المفسر** نحن نؤمن ان بين بلحاظ من قبل ان نلحق في ذكر الامور الجزئية التي في هذا العلم
 مقدار في هذا الفن من نقلة المعرفة فيما يمكن اذ كان في هذا العلم **قال المفسر** انما ذكر السبب الذي من جهة يدخل
 الخطا والناقص في هذه الساعة وقال ان من قبل ثبات العنصر وعمل الوضوح على الزايات الكائنة فيه وان ذلك
 قد عرفنا من الناس الى الاختلاف في هذه الساعة والاطراح لها احدى قبل ان يعرفها فيقيم اليوهان على صحتها او يخطئ
 ما يمكن الا ان اذكر منها مقدار لا يتفاد بذلك ليكون الرغبة فيها اتم والحس عليها اكثر والتمه فيها قوة هذا
 اخبر الصديق بطيوس كتاب هذا **قال المفسر** في ان نقلة المعرفة التي يبعد من علم القضا بالجرم مدرك
 وادى مقدارها بل ان **قال المفسر** بطيوس من هذين هذا الباب على ان رضاء الجرم يمكن الانسان ان يدرك ما فيها او
 القدر الذي يمكن اذ كان من البين انه اذ من علم هذا ضد بهن على هذه الساعة في نفسها واذا كان الامر على
 على ما وصفناه كيف نرى بعض الناس انهم لم يروا من هذه الساعة احد ولا ايضا واحد في غيرها انما يروى في نفسه ولت اذا
 تاملت ما يروى من هذا بعيدا من الحق ووجدت ما في بطيوس من كماله في الوضوح لا سبب من الاسباب

وما فيه من المنفعة فينبغي ان لا
 من هذين ما يتلوه مع ما يمكن
 كقولهم وادركهم

قال الحكماء اما الارض فان الجوهري لا يرى قوة ما ينشأ منه فاما جميع الاشياء التي في الارض فتغيرها وان هذه الاشياء ايضا فضل
 الغير بكنيتها من الصفات والادوات التي تحت تلك القدر على النار والهاو الذي يحولها ما يغيرها وكان لا يرى فيها
 ويعتبران بتغيرها اما الاشياء مثل الارض والماء وما فيها من النباتات والحوان فامر بين جميع الناس **قال المفسر** الجوهري
 الاثرى وهو جميع ما في السما من الاجسام فان هذه كلها واحدة بالجنس فيها فالجسم اجسام التي ينادون تلك
 بالجوهري لا يفرقها على حال واحدة وطاير الجوهري ما عندنا من غير الاشياء التي في الارض فاما ان قوة ما ينشأ منه الدنيا فتغير جميع الاشياء
 التي على الارض وتغير النار والهاو وتغير من غيرهما اجساما فتغيرها فاما جميع الناس الذين لم يدر في اهل
 فان الهواء اذا سخن اورد رطبا وجف من الماء والنبات والحوان وغيرهما ويطير من هذه القصة
 بين فاعلم بانها ما كانوا يخذلونها من ان لا تستقر المستقر غير على هذه القصة هو ان التلعبين يعرفون من النجوم
 اوقات الزوال وانما رزق الحوان ومن كان منهم كثر نقصا كما يحارب كذا القلعة فانهم يعرفون بالنجوم ما يجد
 على ثوب من ثوب او ثوبها اوقا او وقت ثوبها والملاحون يعرفون بالنجوم حال امير الغنم ومن كان منهم كثر
 نقصا واما الخلف في ذلك الموضع للزوايا في صناعة ومن كان منهم سلك على الجوهري فون بالنجوم حال تغير الجوهري
 والغير وكذلك من يعرف الاجزاء والاشياء ايضا يعرفون بالنجوم حال الاهوية الجوهري والحدود للارض ومن كان كافي
 الكون نقصا وحال الامور بلغت معرفة بالانوار والظلمات الماخوذة في صناعة كالقمر طرفة يقول ان كان في الارض
 سماوي ضد بنو الجيب ان يكون سابق الظاهر جبر وهذا القول من القدر بل على انه قد وصف على ان في الارض
 اشياء كثيرة مساوية ومن اجل هذا قال علم النجوم ليس علم اصغر صناعة الطب كما ليس ايضا اذ خصه بالاشياء
 حركات الارض باعتبار المسير القدر اذ كان بالحدود التي تقبل شي من العودة المولد كان الجوان سهلا
 جيدا والاضداد اذ كان يتصل بشي من نخوس المولد ويحوق ذلك في سائر الاشياء الباقية التي عدوها جالوس
 وقد وجدنا بطرقة قبل الجالوس مثله لك وتحمية ايضا ما قاله في كتاب الاجزاء ايضا كان من الناس من لم
 ولا يعرف هذه الاشياء هو يعلم من رزق من سائر الشمس يحول الجوهري وسائر الاشياء الظاهرة ويضع بطريق
 بالاستقار قبله فقام قبله بها لم يصدق ذلك ثم اورد في الاستقار **قال الحكماء** وذلك ان الشمس مع الهواء يوزان
 في جميع الاشياء التي على الارض **قال المفسر** اذ ان يعرفنا هذا الفضل كيف ما وقلنا النار والهاو اذا تغيرا تغيرت الاشياء كلها

انما هو في الارض من الاشياء

غيرها ما قبلنا ان النار والهاو اذا سخن اورد رطبا مثل ذلك في الاشياء التي محيط بها **قال الحكماء** وليس ذلك بالمتغير
 النار من انما ان السد مثل الذي يكون في قعر الجوان وانما البحر ومدخل الماء وتغيرت اجسام بل قد يكون ذلك
 ايضا بسبب ايراد الرطب منها ودر في كل يوم اذ كان ليخن ورطب ونقص في رطب في نظام ما في الارض
 في الاشكال المتشابهة لانواع التي تحدث على حسب مواضعها من تحت روستا **قال المفسر** انما قال ان الشمس لا تغير
 الجوهر هو ايضا ما محيط به قال وليس ذلك بحسب ما فعله الشمس في حصول النسيم للبر والبحر والرطوبة واليبوسة فخطيب
 يكون ذلك ايضا في كل يوم على الظاهر ما يكون في جميع السنة اذ قربت من تحت الرطب تحت الهواء اذا تغيرت قل
 استخرا كما ذكرنا ايضا افضل في كل يوم بحسب قربها من وسط الماء الذي فوق الارض وبعد ما تحتها بالعدوات
 يجعل الجوهر من اقلها على ان نظيره على ان في فضل الريح اذ قسنا ذلك جميع هو اذ ان اليوم اعني ان بالعدوات اعدل
 على الارض كذا وكذا لا يجعله بالتحس على ان نظيره على ان في فضل الصيف وبعد الفرو نظيره على ان في فضل الخريف وفي
 اعز الكليل نظيره على ان في الشتاء وهذا الامر يعرفه جميع الناس بسهولة اذ املوا حال الهواء في كل يوم على الارض كذا وكذا
 الارض على ما صفا في الدين اذ كانت الشمس السبب الاثرى فما يكون في حصول النسيم من زوال الجوان وانما في البحر ومدخل
 وتغيرت اجسام بحسب ما جعله عليه رزق الجوهر من تلك الفضول فانها هي ايضا السبب الاثرى في تغير هذه الاشياء على
 يوم التغير الجوهري ضد الخلف الجالوس للوجود والوهان من قبل الخلف وان الشمس قبل ما قلنا انما لا تخطى **قال الحكماء**
 والفرق من اجل شدة قرب من الارض فيبغض من الماء قلنا قوة كبيرة ويقبل منه النسيم والغير فيكون من الاشياء المتغصنة
 وغير المتغصنة فان مددوا لانها تزيد ونقص مع زيادة ضوء القمر ونقصا في النهار وتغير حركاتها مع طلوع القمر وغروب
 والنبات ايضا والجوان تزيد ونقص ما يكتفيها واما بعض اقوالها مع امتلاء القمر ونقصا **قال المفسر** ان سائر الاشياء
 تلك التي كانت السام بينا وبين التي قبل اليه بعد كانت اضعف للقوة وكلما كانت اقرب كانت اشكها في حال
 القمر ما صاروا يصل اليها من قوتها في كثير من هذا معنى قول الجالوس في قرب القمر وانما ان كثير من الاشياء المتغصنة
 النبات والجوان وغير المتغصنة اعني المياه والجار وسائر الاشياء المتغصنة يقبل من قوة القمر التاثير والتغير على الاشياء
 بين الشمس والنبات لانها تزيد ونقص مع زيادة ضوء القمر ونقصا في النهار وتغير حركاتها مع طلوع القمر وغروب
 وتوسط الماء وهذا الذي ذكرناه يعرفه بالنبات والرعاة والفلاحون والجهريون معرفة صحيحة وانما نقدر على ان نقف

ان سائر الاشياء

مقدار
الوقت
الذي
يستغرقه
الشمس
في
المرور
من
الشرق
إلى
الغرب

على ذلك ايضا من الكتب التي وضعها هؤلاء الفضلاء في النبات والحيوان والاشياء المعدنية والاعمال والنجار وغيرها ما يمكنها او ما
اجزاءها من غير ان يكون في غير شكلها **قال بطليموس** واودار الكواكب الخمسة والناس يحدث في الهواء المحيط حول الارض
من خواص راجع الى طبع قسوة جسم الاشياء على الارض فيكون ما كالا لغيرها **قال ابن الهيثم** ان لما ذكرنا الجواهر السابعة كلها
جوهرا واحد في الجبر فيقال ان الشمس والقمر يعلنان فيهما قبلنا انهما لا يكونان في غير وقت ان يكون الكواكب كلها ايضا
تعمل فيهما قبلنا انهما لا يكونان في ذلك الفعل في ذلك زمانا كان في غير واحد فوعان يفعلان بنفس جوهرا من الارض
جميع انواع ذلك الجبر في علم ايضا ان ذلك الامر يجب ما قبل في الفلسفة فلما كان هذا عظاما وصفا وجوهرا ان يكون
سائر النجوم قوى تعمل فيهما قبلنا وايضا ان الشمس والقمر يعلنان فيهما قبلنا في جوهرا واحد في وقت ان يكون
ايضا في النجوم يعمل فيهما جوهرا واحد في وقت ان يكون الكواكب الخمسة في وقت ان يكون الكواكب الخمسة في وقت ان يكون
ولها النجوم من صفة وطاها ما شبه ذلك في الحقيقة التي قدما ذكرها اعني في وقت ان يكون الكواكب الخمسة في وقت ان يكون
واودار الكواكب السابعة ما يرخم السماء بالبقية وانما سميت هذه ثمانية لانها لفظ ابد العباد ما بعضها من بعض
وعن البعض من الدائرة الوسطى في ذلك الوجود وتوزم وصفا واحدا في الحقيقة وايضا فلما كان ما يفعله الشمس وغيره ما يفعله
الشمس في وقت ان يكون ما يفعله كل واحد من النجوم مخالفا في النوع ما يفعله الاخر وكان الشمس والقمر في وقت ان يكون
الهواء ويحدث عنهما من الهواء سائر التغيرات التي يفعلها فيهما قبلنا ان الكواكب لا تغير في الهواء ويحدث عنهما
وعن الهواء فيهما قبلنا اما وادراج واما طبع واما في ذلك من الاشياء الكاكلة لقواها **قال ابن الهيثم** وانما الكواكب
في الاشكال اي بعضها مع بعض يحدث تغيرات كثيرة مختلفة اذا اجتمعت القوى التي تنبعث منها بعضها مع بعض في وقت
قال ابن الهيثم اذا كان كل واحد من النجوم له قوة خاصة بفعله في الاشياء خصوصية فيغير في الهواء عن البين انما في الاشياء
في الاشكال اختلفت قواها بعضها مع بعض في وقت ان يكون في جوهرا واحد في وقت ان يكون في جوهرا واحد في وقت ان يكون
انما لا يكون في وقت ان يكون في جوهرا واحد في وقت ان يكون في جوهرا واحد في وقت ان يكون في جوهرا واحد في وقت ان يكون
بطليموس في هذا الوضع ايضا لانهم لم يذكر ما قام وصفه من ان النجوم غاما تفعل في الاشياء ما يحدث في الهواء من الشمس
والبرد والرطوبة واليوسه هذا هو البرهان على ان النجوم المكنية ويطلبون في شمس ما يخرج الى الشمس في هذا الوقت
قبل ان يوصف ببيان ذلك بالاستقراء **قال بطليموس** على ان الشمس الجارية في القالبية والمسولية على الاشياء التي تجري على

تفسير

كل

اسم
الشمس
في
المرور
من
الشرق
إلى
الغرب

واما سائر الكواكب فانها تغير اجاها واجاها بالاعين بل قد يكون ذلك ما من القمر فيعلم ما له من وكثيرا في كواكب
عند اجتماع الشمس والقمر عند انصاف النجوم الضوئية ثلاثة وامان سائر الكواكب في اودارها من الجواهر السابعة
ولا في علمها يكون في اوقات ظهورها وخفاءها وما عليها الى التواليف **قال ابن الهيثم** برهان قوة الشمس القالبية
بالجمل على الاشياء التي تجري على زبدك الذي يكون في كل واحد من وصول السنة وفي اربعة اوقات من اليوم الواحد
ما اشبه ذلك ويزيدان سائر الكواكب في القالبية اما ان تين الشمس في وقت ان يكون في وقت ان يكون في وقت ان يكون
من سائر ما ذكر في هذا الوضع بوضع ما ذكر من البرهان على ان النجوم وعلى الزمانات الحادثة في اجتماع قواها بعضها
مع بعض وعلمنا بذلك ايضا ان سائر النجوم يحدث قبلنا ان يكون من اجتماع قوى الكواكب في وقت ان يكون في وقت ان يكون
هذه اما يحدث في الفصول وفي كل يوم يختلف بالزيادة والنقصان بالقياس على الكواكب الخمسة في وقت ان يكون
على هذه الصفة في الكواكب الخمسة في وقت ان يكون في وقت ان يكون في وقت ان يكون في وقت ان يكون في وقت ان يكون
واما البرهان فان كان في احد المواضع التي تجرى فيها فعلها وبعبارة اخرى القوة التي تفيض في النجوم انما هي
فان كان ضلها بالمعنى ضد فعل الشمس كل ما في ذلك من جوهرا واحد في وقت ان يكون في وقت ان يكون في وقت ان يكون
لا يكون ما من القمر في علمها من الشمس وكثيرا في السنة فرب من الارض كالتغيرات في اجتماع الشمس والنجوم
في الضوئية ثلاثة وامان الكواكب السابعة في علمها من الشمس وكثيرا في السنة فرب من الارض كالتغيرات في اجتماع الشمس والنجوم
اما في السماء اما في الجيوب واما في الصا واما في الدور فيطلبون قد علمنا ايضا بهذا القول مع ما ذكره في البرهان
طريق الوقوف على الحقائق واعتبار قوة كل واحد من النجوم على قدرته بالرصد والتجربة ولذلك اذا اردنا ان نفحص ونفحص
ما تفعله قوة كل واحد من النجوم على قدرته في الاشياء بان نقسم الى الشمس والقمر لان هذين قد وضعنا على كل واحد
منه وادراجا عندنا في علمها في وقت ان يكون في وقت ان يكون في وقت ان يكون في وقت ان يكون في وقت ان يكون
ينما لم يحدث عندنا في علمها من الزيادة والنقصان في علمها في وقت ان يكون في وقت ان يكون في وقت ان يكون
لا لا يكون في وقت ان يكون في علمها من الزيادة والنقصان في علمها في وقت ان يكون في وقت ان يكون في وقت ان يكون
قوة الكواكب في وقت ان يكون في علمها من الزيادة والنقصان في علمها في وقت ان يكون في وقت ان يكون في وقت ان يكون
منها هذا ما احدث عندنا في وقت ان يكون في علمها من الزيادة والنقصان في علمها في وقت ان يكون في وقت ان يكون في وقت ان يكون

الشمس
في
المرور
من
الشرق
إلى
الغرب

بطلوس من اجل ان اراون يقف على صدق ملته هذه الصاعقة ان اراون ياخذ من الصغار من الكلب الموضوعة في هذا العلم
وان اراون يحترق بنفسه فهذا الطريق واذا كان لا يستطيع ان يمشي فليطير بها ان اراون من هذا في صحيح لاشياء الماخوذة في هذه
قال ابي علي وقد جرحه مرة واذا كان الذي يظهر في روى من الصالح هذه الاشياء على هذه الحال ان لا يكون هذه الاشياء بوزنها تزداد
بحركتها في الاشياء التي تزداد لها وتظهر فقط لا يزداد بوزنها في ما يوزن بالبدن والتمار حتى يكون توليدها حاصلا
عجيبا في الهواء المحيط الذي يتوقف في ذلك الوقت **قال المفتر** فكان بيننا على طريق العموم ان الجحوم يفعل بوسط الجو
في ما رايته في الاشياء التي تلبس من الارض والماء والجمادات والمعادن والنبات والحيوان وما اشبه ذلك وهو لان بين هذا
القول امرها فاصلا امره في كل ابتداء على الجملة وذلك ان القوة اذا قبلت في اولها ما على الارض الكان في الهواء
الخط من اجتماع قوى الكواكب لا تختلف في هذا وتطبع تلك الحالت في الجوهر الذي يكون منها فاضاها ان اختلفت النفس
واضالها تابعة بل ما على راجح ذلك البدن حتى ياتي في سطوحها من بينا وبينها من بعده وكذلك يكون لما في راسها
ابتداء الاشياء لا يزداد بوزنها ان تلك الحال التي فيها التي في متبدا امره يتوقف على ما هو موجود في هذا الفعل الجحوم
من بين ما ما كان منها في ابتداء هو في اولها ما هو على ان يبطأ في تلك التي القابل ما ما كان منها بعد ذلك
هو موجود في وقت فقط ثم يبطأ بطلوس في هذا صدق القول في المواليد في ما رايته ابتداء **قال ابي علي** ومن ذلك ان
من لا كره والرواء اكثر رسدا ونقصا من غيره يستدلون عند اوقات نزول الجحوم وبداية البدن على احوال الاشياء
الحادثة فيها بهبوب الرياح **قال المفتر** ان بطلوس لم يقف على ما كان عليه من الاستعداد لا حتى تأخذ لان في هذا الوضع
بين ذلك ما يقع بالاشياء المتفاوتة عند الناس ابتداء من ذلك ما كرهه وكبره وكبره قوة ابتداء لا يزداد في ذلك يقينا
وابضا حاد ذلك ان من كان من لا كره والرواء اكثر نقصا او رسدا مثل بونوس الذي وضع في القاذبة كما بان في
مقارنة في غاية الحسن والجمل ويعبر من القدم ما قام يستدلون في اوله والحيوان وغيره من هبوب الرياح على احوال
التي على تلك الاشياء بعد ما يراها واذا يقول بهبوب الرياح ما يعبر عن الجحوم في الهواء من اختلاف ذلك لان
الرياح انما يعبر عن الجحوم الذي يكون في الهواء من اضطراب الهواء وهذا لا يزداد انما يعبر عن الجحوم التي تزداد
في الهواء **قال ابي علي** فان راي الاشياء الغامضة التي يستدل عليها باشر الك الشمس والقمر والكواكب في الاشياء لا يثبتوا
يقف عليها ويعبر بقدر القوة الكائنة منها في اكثر الامور ليس عند راي امور الطبيعة علم وانما علم استعمال الرصد في الجحوم

فقط فضلا عن غيره **قال المفتر** يقول ان رايه قد فرغ من الاشياء الماخوذة في هذا العلم الى ان صار عوام الناس يعرفونها
والجحوم فضلا عن العلماء الذين يجربون عن امور الطبيعة فخاصا اكثر من هذا مثل الفلاسفة والاطباء **قال ابي علي** وما كان من
هذه الاشياء من قوة اخرى كان لا يراها جارا على نظام بسيط فقد تقدم فعمل الجحوم من العوام بل انه قد يصلح
الذي ليس بالحق في ان الجحوم قد يستدل عن عيوات اوقات السنة واختلاف الرياح التي تسمى الحولية **قال المفتر** قد راي
ان من كان له من العوام اذ في تقفد ورسد فقد تقف على صدق لاشياء الماخوذة في هذه الصاعقة فضلا عن العلماء
بامر الطبيعة وذلك ان ما كان من افعال الجحوم اشد واضحا في رايه ويجري على ترتيب كالحال في قوة الشمس فقد تقدم في عمله
الجحوم من العوام من كان له منه جحوم تقفد وليس ما تقف عليه قوله وحده بل قد يقف ايضا الحيوان الذي لا يطق
له في انفعال من كانت له كان غيره وكونه في كاضح في موضع مخصوص عن الوضع الذي يكون فيه الفصل لا يزداد
في الكواكب مع القاطن وما في التوكيد مثل السحاب التي تولد في وقت مخصوص من السنة وما له في الاشياء التي يعبرها
كالقمر والكل ما يمد على ان الجحوم في الما في معرفة التقدير التي يكون من الشمس في ضوء السنة وكذلك ايضا في
العوام يكون من الجحوم من يعرفون اوقات هبوب الرياح التي تسمى الحولية وهي التي يكون احوال نظام واحدة في فصل السنة كما
التي تقف في فصل الشتاء والرياح التي تقف في فصل الربيع والتي تقف في فصل الصيف هبوب هذه يكون دائما من مبرر الشمس
فاما الزيادة فيها والنقصان منها فاما تقف على ما تعرفه بقوى الجحوم التي تسمى الشمس والكل **قال ابي علي** وذلك ان سبب
غلبة هذه القوى في اكثر الارض هو الشمس وما كان منها من قوة دون القوة التي ذكرنا فاما تقف على تقفد القوة الكائنة
منه من استدل الى اعتبار الرصد والتفقد كما قد تقدم فعمل التوقي في الحركات التي تحدث من الهواء السوي والرياح التي
تكون في اولها الحوائج ما **قال المفتر** بطلوس شرح هذا القولا الذي قبله فيقول ان سبب ان مجال العوام والحيوان
ما يحدث من العيوات النظام التي يجري على غيب هو غلبة الشمس المراج عن اجتماع قوى الجحوم ولذلك صار ما يكون
من قوة دون قوة الشمس يقف على معرفة من اضطر الى المراجعة بالرسد والتفقد كالحال التي اضطرت التوا
الى ان يتقدموا في امور الجحوم ما يحدث من الزيادة والنقصان في الهواء السوي في الرياح التي تكون في اولها
البعيدة فانت تقف على ذلك من الما من الذين يعرفون امرا يعرف الذين صاغناهم في الجحوم طامسة من كان
في نواحي الهند **قال ابي علي** ويحدث من اشياء الكواكب التي تسمى مع الشمس لا تسمى ان **قال المفتر** اراون الذي قد علو

التي تسمى

قال جليلي

10/10/10

[illegible]

تبرسم فیض

فما تاتى الدوق على كل واحد من هذه الاشياء من هذه الصناعات وحدها ولا يكون المراد على ما وصفنا طبع الخلق
على الصانع من النفس وهو ما لا يقع بالحس من هذه الصناعات في اصلاح حال النفس ذلك ان الصانع الذي الذي
هو الاكثر موافقا كان ما يحصل لتأمين السر وهوولة الامور به ويبلغ ما يحصل له فيها ما اوردنا للاسفل
والاكثر لا يحصل له الا ان الانسان العادة على الحقيقة وهذه العادة هي التي يرضيها ما بالقدرة من
الصناعة **الطبي** وما في صنعة البدن من اجل للمنايا كل ويوافق كل واحد من الزمانات خاصة بالمرء الذي
من هذه الصناعات **النفس** التي تفرق بين البدن وهو خط الصانع والدم هو ما يحصل من الامور في كانه
تقدر ما تفرق النجوم حال ارج البدن وما يفرق ذلك البدن في الارزاق المستقلة كانه في الدار في القل
في استناده في جميع النجوم البدن في خط الصانع فيمن من ان يقع في البدن فاما كان الامر على هذا فلا يفي ايضا
عن كون الاكثر في الصانع حال البدن من قديمه والمرء لما تفرق في هذه الصناعات **الطبي** وما في الصناعة
والشرقية البهي ما قلنا ان يقول في ذلك ما يقول في الفلسفة كلها في الفلسفة ايضا ليس لها الصانع وبذلك ان
في من انما هذه الاشياء **النفس** التي تفرق بين البدن والاعمال في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من
لها ان تبلغ الانسان الى المعرفة والطريق التي يحصل بها الى هذه الامور يكون هو قدامه بذلك منها انما هي من الاشياء
فما يقصد من هذا انما هو انما هذه الصناعات ليس لها الصانع في تلك الاشياء التي لا بد من الصانع في كل واحد من
لها ان يفرق ما في الصانع من وجه الصانع في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات **الطبي**
ولكن ليس من العلم ان تفرق الفلسفة وان تفرق هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات
ليكون في الصانع ان تفرق الفلسفة وان تفرق هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات
العلمي انما هو ان تفرق الفلسفة وان تفرق هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات
عن انما هو ان تفرق الفلسفة وان تفرق هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات
مما قد يفرق **النفس** هذا كلام من من صنعة الصانع الى صنعة **الطبي** وانما هو ان تفرق الفلسفة وان تفرق هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات
تفرق من هذه الاشياء التي لا بد من الصانع في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات
في **النفس** انما هو ان تفرق الفلسفة وان تفرق هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات

ولا يستغنى **قال الطبي** وذلك انما هو ان تفرق الفلسفة وان تفرق هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات
وما احداثا في اولها انما هو ان تفرق الفلسفة وان تفرق هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات
شاهدة في كل يوم وذلك انما هو ان تفرق الفلسفة وان تفرق هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات
على الصانع في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات
تقدر ما تفرق النجوم حال ارج البدن وما يفرق ذلك البدن في الارزاق المستقلة كانه في الدار في القل
في استناده في جميع النجوم البدن في خط الصانع فيمن من ان يقع في البدن فاما كان الامر على هذا فلا يفي ايضا
عن كون الاكثر في الصانع حال البدن من قديمه والمرء لما تفرق في هذه الصناعات **الطبي** وما في الصناعة
والشرقية البهي ما قلنا ان يقول في ذلك ما يقول في الفلسفة كلها في الفلسفة ايضا ليس لها الصانع وبذلك ان
في من انما هذه الاشياء **النفس** التي تفرق بين البدن والاعمال في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات
لها ان تبلغ الانسان الى المعرفة والطريق التي يحصل بها الى هذه الامور يكون هو قدامه بذلك منها انما هي من الاشياء
فما يقصد من هذا انما هو انما هذه الصناعات ليس لها الصانع في تلك الاشياء التي لا بد من الصانع في كل واحد من
لها ان يفرق ما في الصانع من وجه الصانع في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات **الطبي**
ولكن ليس من العلم ان تفرق الفلسفة وان تفرق هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات
ليكون في الصانع ان تفرق الفلسفة وان تفرق هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات
العلمي انما هو ان تفرق الفلسفة وان تفرق هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات
عن انما هو ان تفرق الفلسفة وان تفرق هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات
مما قد يفرق **النفس** هذا كلام من من صنعة الصانع الى صنعة **الطبي** وانما هو ان تفرق الفلسفة وان تفرق هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات
تفرق من هذه الاشياء التي لا بد من الصانع في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات
في **النفس** انما هو ان تفرق الفلسفة وان تفرق هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات في كل واحد من هذه الصناعات

[illegible][illegible]

۱۸
بسم الله الرحمن الرحيم

فصل

4

وسط الهواء يصل المحويناها كما قال قوم او يصل محويناها اليها كما قال لافون وايضا في هذا الزمان ان هذا لا يها
من الوجه كما يجمع اذنا من البين ان قوة الكثرة تصل في ذلك من الدماخ الى الالهام من هو زمان فاذ كان الارض
ما وصفا من البين ان الكوكبين اذا اقربا بالقول والعرض عن قوة ما ويخلط ويصير عن قوة واحدة من السماء
بمن البين ان قوة النجوم يتغير ما لها هذا الزمان والى بطيوس في هذا الباب على طريق الاختصاص
قال بطليموس في الباب الخامس في السور والشمس **قال** الشمس في النجوم السبعة القديمة ذكرها في اربعين ودرجات
تغير في كل يوم يخرج من تلك القوايق والشمس من درجات بان طريقها في كل يوم اربع درجات هذا الباب
قال بطليموس ما كانت هذه الاشياء كذلك **قال** الشمس في كل يوم من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا
من الاربع المراتج وهذا الزمان والى بطيوس في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه
وموتير بها البوسة والبرودة الذين ياتون في الاشياء وبقي **قال** الشمس في كل يوم من هذه القوايق مائة
على ما وصفه من حالها وذلك في الزمان والى بطيوس في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه
والاصحاح في هذه الاربع العلم المسمى في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه
بالحرارة والرطوبة ما كان اصل الاحتال والبرودة والبوسة ما كان اصل الاحتال والبرودة والبوسة ما كان اصل الاحتال
في كلامه ايضا ما كان اصل الاحتال والبرودة والبوسة ما كان اصل الاحتال والبرودة والبوسة ما كان اصل الاحتال
منفعلان وهذا خلافا من قول بطليموس في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه
فاحلوا اولها وسمى ما يكون بالشمس الاحتال والبرودة والبوسة ما كان اصل الاحتال والبرودة والبوسة ما كان اصل الاحتال
الذي في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه
وقد وضع اسم الاربع على اربعة اقسام مختلفة في موضع كان الاسم المسمى عليها اسم القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه
قال بطليموس في الباب السادس ان الشمس في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
وكثرة ما فيها من الحرارة والرطوبة **قال** الشمس في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
احتال في القوايق في المشرق في موضع يكون الشمس في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
واذا احتال في القوايق في المشرق في موضع يكون الشمس في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة

سورة النور في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
وما كان في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
وهو اما في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
الطبيعة حلت في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
وهو اما في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
قوة البوسة في الشمس في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
ان اصل الاحتال في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
بواسطة الاشياء الغريبة في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
والاحتال في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
وهو في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
عن طريق بطليموس في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
ان يكون بطليموس في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
احتال في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
البرودة والبوسة في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
ويعلم ان في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
صل القوايق في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
جعل من الشمس في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
وهو اما في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
سورة النور في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
ما يوافق في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة
الى المشرق في كل يوم من هذه الاشياء اثنا عشر وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة **قال بطليموس** وكانت اثنا عشر من هذه القوايق مائة

من الامور خاصة لان بعد النظر يقع على ما من غير ان يكون كل واحد من طرفيها بالامر
 له فان هذا لان ما كان الاخر جارا واذا كانت في وسطها فلو يكون انزعت الارض والقطر اذا استعمل
 النسب المتساوية العظمى فانه ولدت الامور الباقية بعد التوزيع وبعد التثليث وهذا التثليث اما
 من اتفاق الطرفين فاذا قبل الى بعد اربعين فاقسوا الذي هو بعد القطر نصفه وثلاثة فاضف به من بعده التوزيع
 وثلاثة يكون من بعد التوزيع ومن نصف هذا يكون بعد التثليث فاما اتفاق المثلين فاما اذا قبل بعد التوزيع
 وهو اربعة فاضف به من بعده التوزيع فانه ثلثه والصفحة الاخرى ثلثه فالتساوي الكلي فاما اذا
 الاخرى اربعة فاضف به من بعده التوزيع فانه ثلثه والصفحة الاخرى ثلثه فالتساوي الكلي فاما اذا
 ما هو اعظم من نصف التوزيع والثلث والثلث كان ذلك بعد التثليث فاما اذا قبل بعد التوزيع فانه ثلثه
 ذلك فاضف به من بعده التوزيع الذي هو نصف الدائرة اضعف من نصفها فاضف به القطر تولد من ايضا بعد التوزيع بعد التثليث
 فاما اذا قبل التوزيع من نصفه كان من التوزيع هذا هو نصف التوزيع الى التوزيع اضعف من نصفه والثلث والصفحة
 واذا اخذ اصل التوزيع ومثل ثلثه كان من التوزيع ايضا وهذا هو نصف التوزيع والثلث والثلث وان كانت تمام شيئا
 من الضامة العددية وضامة التوزيع لادعاه الحق وقت على هذه الجهة وتعلم ان يكون من هذه
 النسب ايضا فاضف به من بعده التوزيع الى التوزيع اضعف من نصفه فاضف به القطر تولد من ايضا بعد التوزيع بعد التثليث
 بهذا الخط لا يما والوجه ان التوزيع اضعف من نصفه فاضف به القطر تولد من ايضا بعد التوزيع بعد التثليث
 هي ايضا انشاء تعليمه على الامور فاضف به من بعده التوزيع الى التوزيع اضعف من نصفه فاضف به القطر تولد من ايضا بعد التوزيع بعد التثليث
 الشا مع ما يتعلم ان فيها ثمانية فاضف به من بعده التوزيع الى التوزيع اضعف من نصفه فاضف به القطر تولد من ايضا بعد التوزيع بعد التثليث
 الاسباب من هو اربعة الى ان يطرح كثر من العلماء هذه الضامة فاما ان كانت على تلك
 او قد يكون يقال لها التثنية فاما كثر من يروج نصفه في الجنب ما ذكره كلها وامانة كلها وما كان منها خط
 او على من قد يسمي نصفه لانهما فوجد على الارجح المتصف في النفس الى التوزيع اضعف من نصفه فاضف به القطر تولد من ايضا بعد التوزيع بعد التثليث
 بطول من انما بين اتفاق انشاء التعليم لانهما فاضف به من بعده التوزيع الى التوزيع اضعف من نصفه فاضف به القطر تولد من ايضا بعد التوزيع بعد التثليث
 انشاء طبيعي وقال هذه الامور التعليمية ايضا فوجد لها اتفاق بطي وتختلف بطي لانهما كان من الارجح على تلك

او قد يكون في الحقيقة انما ذكره كلها وامانة كلها وما كان منها خط فاضف به من بعده التوزيع الى التوزيع اضعف من نصفه فاضف به القطر تولد من ايضا بعد التوزيع بعد التثليث
 انشاء هذا لان ما كان الاخر جارا واذا كانت في وسطها فلو يكون انزعت الارض والقطر اذا استعمل
 النسب المتساوية العظمى فانه ولدت الامور الباقية بعد التوزيع وبعد التثليث وهذا التثليث اما
 من اتفاق الطرفين فاذا قبل الى بعد اربعين فاقسوا الذي هو بعد القطر نصفه وثلاثة فاضف به من بعده التوزيع
 وثلاثة يكون من بعد التوزيع ومن نصف هذا يكون بعد التثليث فاما اتفاق المثلين فاما اذا قبل بعد التوزيع
 وهو اربعة فاضف به من بعده التوزيع فانه ثلثه والصفحة الاخرى ثلثه فالتساوي الكلي فاما اذا
 الاخرى اربعة فاضف به من بعده التوزيع فانه ثلثه والصفحة الاخرى ثلثه فالتساوي الكلي فاما اذا
 ما هو اعظم من نصف التوزيع والثلث والثلث كان ذلك بعد التثليث فاما اذا قبل بعد التوزيع فانه ثلثه
 ذلك فاضف به من بعده التوزيع الذي هو نصف الدائرة اضعف من نصفها فاضف به القطر تولد من ايضا بعد التوزيع بعد التثليث
 فاما اذا قبل التوزيع من نصفه كان من التوزيع هذا هو نصف التوزيع الى التوزيع اضعف من نصفه والثلث والصفحة
 واذا اخذ اصل التوزيع ومثل ثلثه كان من التوزيع ايضا وهذا هو نصف التوزيع والثلث والثلث وان كانت تمام شيئا
 من الضامة العددية وضامة التوزيع لادعاه الحق وقت على هذه الجهة وتعلم ان يكون من هذه
 النسب ايضا فاضف به من بعده التوزيع الى التوزيع اضعف من نصفه فاضف به القطر تولد من ايضا بعد التوزيع بعد التثليث
 بهذا الخط لا يما والوجه ان التوزيع اضعف من نصفه فاضف به القطر تولد من ايضا بعد التوزيع بعد التثليث
 هي ايضا انشاء تعليمه على الامور فاضف به من بعده التوزيع الى التوزيع اضعف من نصفه فاضف به القطر تولد من ايضا بعد التوزيع بعد التثليث
 الشا مع ما يتعلم ان فيها ثمانية فاضف به من بعده التوزيع الى التوزيع اضعف من نصفه فاضف به القطر تولد من ايضا بعد التوزيع بعد التثليث
 الاسباب من هو اربعة الى ان يطرح كثر من العلماء هذه الضامة فاما ان كانت على تلك
 او قد يكون يقال لها التثنية فاما كثر من يروج نصفه في الجنب ما ذكره كلها وامانة كلها وما كان منها خط
 او على من قد يسمي نصفه لانهما فوجد على الارجح المتصف في النفس الى التوزيع اضعف من نصفه فاضف به القطر تولد من ايضا بعد التوزيع بعد التثليث
 بطول من انما بين اتفاق انشاء التعليم لانهما فاضف به من بعده التوزيع الى التوزيع اضعف من نصفه فاضف به القطر تولد من ايضا بعد التوزيع بعد التثليث
 انشاء طبيعي وقال هذه الامور التعليمية ايضا فوجد لها اتفاق بطي وتختلف بطي لانهما كان من الارجح على تلك

سبب

وصف الدائرة الموصولة باليد لهذا الاسم على الشكر كونها أكثر اتساعا على الأخرى منها الزاكنات في نصف الدائرة
 النوى عموما أيضا مرة ولا تفرق نصفه طبقا ليداء ذلك على نحو ضلوعه أجزا العالمية على الأجزاء الخمسة واثنا
 بطيوس من ذلك بينه الذي يقول أن فصل هذه القطع اليابس أن عيانا أحدهم الأنفاق الذي ^{هذه}
 أجزاء ولا تفرق الدائرة وجدت مولى أو ما شبهها في موضعين متقاربين على أن الذي يليه في الدرجة للقطعة
 الذي يليه في الدرجة العالمية والجزء أيضا يكون هذه الدرج المتقاربة القوة **قال بطليموس** اليد إلى عرضها
 ينظر بعضها البعض فيكون القوة **قال المفسر** هذا الصانع من أنفاق الوجود والدرج فقط بعضها البعض إنما
 ذكره للبطيوس ليعرف أن الوجود ينزله أكثر الحركات كثيرة والطبع وبدلان الذي من أسرارها وأحداها
 في الأبعاد المتقاربة العالمية في بعض الأحيان في القوة هذه الصانع على أن الموصولة **قال بطليموس**
 وأيضا ما يكون أن أجزاء ما يداوى فيها بعضا في القوة إذا كان بعدا من نقطة واحدة من إحدى نقطتي ^{أجزاء}
 أي القطبين كانت بعدا شاد أو أن النفس وأما دور كل واحد من هاتين النقطتين يصل إليها ساد أو لها دور ^{القطب}
 ساد أو للبل صديقه سادها الخاصة متساوية الأجزاء **قال المفسر** يعني أكثر من يكون بعدا من إحدى
 النقطتين بعدا شاد أو يداوى بها أحدها فما الأجزاء وليد ويكون أجزاء ساعات النهار والليلين جمعتهما
 من قبل أن الشمس تكون في طرفي عرض واحدة من الدوائر اللوائية بعدا لها دور أو للبطيوس وقد يقال أن
 هذه الأجزاء ينظر بعضها البعض في النسبة المثلثية مقدم وركها وأن كل واحد منها بطليموس من أجزاء العالمين ^{تعب}
 فإجزاء ما عليها **قال المفسر** يعني أكثر من بعدا من إحدى النقطتين بعدا واحد يكون أحداهما نقطة الأجزاء
 فإجزاء ما عليها أساسا وموضع طلوعها واحد يعني وكذلك موضع غروبها فإجزاء من قبل هذه الأجزاء متقاربة أيضا
 كل واحد منها متساوية القوة **قال بطليموس** **باب الرابع** في عشرة من النسيان التي ليس فيها أرواق **قال المفسر** أن ذلك
 بطليموس كجميع الأجزاء التي بين الوجود قياسا على بعض الأجزاء الوجود والأجزاء التي لا شئ ليس في
 أصلا **قال بطليموس** أن الأجزاء التي في النسيان والغربة هي التي ليس فيها البعض ساد أو بعد من الوجود التي ذكرها
 المتساويات أيضا إنما ليست من الأجزاء المعلقة لأن المظهر بعضها البعض من التي يداوى بعضها بعضا في القوة
 ولا يوجد من التي فيها بعضا ساد أو في من الأربعة أشكال الموصولة في شكل النسيان والغربة والربع والنسيان
قال المفسر هذا عمل بطليموس في القول أن الوجود ولا تفرق التي قبل بعضها بعضا ما يكون على أربعين مقادير

[illegible]

১৩

[illegible]

[illegible]

ونصف الجوزية في هذا الخط الذي من منتهى العورة من الناحية الغربية من الوضع الذي هو كما رأيت من قوله
 بقوله الى الانفس في الموضع سبق من الجوزية انما هو على سطح برى من تحت السطاح الغربية من جبالها التي
 احدها الغربية التي شاهد هائل من عيون الاناس الى الغرب ذلك ان في هذا الجزء صما قال انه لا رست بل خارج
 شيهان ليس فلق طارة اخرى المالكات ثم خارجة من الجوزية او في القادريه كل واحد منها من عظيم على هذه الصفة
 القوية كمنوا بعد ما جهتها مساوية وهي الغارة من الغرب وراقيم هو مثل الجار الذي يقال ان تلك العورة في
 في هذه الاماكن في الناحية القديمة ويرى هذا الخط القاسم في هذا الموضع الى ان يخرج النصف الثاني من المدين وهو على
 نحو جباله المثلج الجوزية الى ان يطبق في جبال ان وهذا الوضع ايضا انما في الغربية منها فاعلم ان في جبالها ان
 خلفها من ناحية الشرق من قول هذا الخط انه في ثمانين درجة بعد هذا الخط من الانوارات والافان من
 والقرية السال وهو من خط الانوارات يحصل منه من منتهى العورة في الشمال ثلاثون درجة والقرية في ذلك
 العرمان اسفل من خط الانوارات لان الزمان هو الساعات من ناحية الجبل وهو من خط الانوارات في جباله النصف
 الجنوبي من خط الانوارات والى ذلك وتبين ان في الشمال نصف الساعات من عرضته وتبين درجة الجوزية
 بقية ستين درجة وقول الجبلين او الجبلين في قسم الخط الذي في المثلج العربي والمثلج الذي يقال له الجوزية
 والجوزية التي يقال لها اساطير في المثلج على الجبال المقدسة الى اليمين والى الشمال في الجبال الجوزية او الجوزية
 على القسم من جبال الشام والروم وقطس وهو من جبال الشام الى الشمال في جبال الشام وقطس هو في جبال الشام
 في جبال الشام وذلك ان جبال الشام من جبال الشام الى الشمال في جبال الشام وقطس هو في جبال الشام
 في جبال الشام من جبال الشام الى الشمال في جبال الشام وقطس هو في جبال الشام وقطس هو في جبال الشام
 الجوزية من ناحية الغربية من جبالها التي في جبالها الشرقية وكلما خرجت من جبالها الى المثلج القاسم
 فبالجبال من ناحية الشرقية من جبالها التي في جبالها الشرقية وكلما خرجت من جبالها الى المثلج القاسم
 من جبالها الى المثلج القاسم وهو انما هو من جبالها التي في جبالها الشرقية وكلما خرجت من جبالها الى المثلج القاسم
 مبتدأ الى الشمال الى الجوزية كان في جبالها هذه الجوزية من جبالها التي في جبالها الشرقية وكلما خرجت من جبالها الى المثلج القاسم
 جبالها الى المثلج القاسم بعد هذا الخط الذي في جبالها الشرقية نصف من جبالها الشرقية من منتهى العورة

وغيرهم الصاب بالقرن على البدن قال المفسر هذه البلدان هي جنوب بلدان اليونانيين ولا يختص اسمها في غيرهم
وهو ما حقه من العورة صناديقها صلب وتعلم ويقعون في القارة بالقرن على البدن قال بطليموس وصار
الذين سكنوا بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
ولا ينبغي أن يكون في بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
والرجوع جميعا كما كتب في بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
هذا الخلق عليهم ما يوجبون الملك ويحكمون الناس عليه ويستولون بالحق على غيرهم وذلك لأن الشمس تشرق
والزهره وعطارد من بلاد ما قندوز في بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
القطر من النواحي من بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
ووصفها ما قبل في النواحي من بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
وجميع ما هذه النواحي من بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
ومندبا ناحية نديان وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
واركان وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
الذهب في بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
في القنودات قال المفسر بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
قال بطليموس ولذلك صارت لها سكان هذه البلدان ناحية للبحر من هذه المدينين وذلك أنهم يملكون الزهره
وغيرها من البحر من بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
وجعلوا فيها كنهها كما كتب في بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
حرارة كبرى للبحر من بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
عاجلة النواحي من بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
ان يولد لهم منها ما هم يملكون من بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
المساكن في بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز

عليه وهم اشخاصا يعرفون في بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
ولعل ذلك من وجه في بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
من بلدان الهند في بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
اعتبار الموكلة في بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
التي يملكونها الاسلام ومن بلدان ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
وهي في بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
ويجوز ان يكون هذا السكان في بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
الدالين على بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
المسألة اعني في بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
والحق في بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
شرقا ومندبا ناحية نديان وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
القنودات وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
المدينة التي في بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
في بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
شدهم وعادتهم في بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
البلدان انما هي بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
صاها هذه البلدان في بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
سقطون في بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
كما قال الشاعر في بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
التي يملكونها الاسلام ومن بلدان ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز
واما كنف الصدق في بلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز وبلاد ما قندوز

وعطار اهل ناحية باطل الخريف وبلاد النور لذلك صار هؤلاء ناحية اهل العلوم والقلوب والاعمال والصدور للكون
ذلك فيهم من قبل عطار وبلادهم من عظم الحق وهذا موجود فيهم لا يلحقون وكان ذلك وشاكلة في القلوب
وزيل اهل ناحية بلاد الهند بارقي وبلاد روسيا ولذلك صار اهل هذه البلدان في الصرايح والحق والعدل والعدل
الساجد في القلوب هذه الاخلاق موجودة في اهل بلاد الهند والحق والعدل والسند ونواحيها في هذه النواحي
وهي ان كانت هذه البلدان فيهم من قبل عطار كانت كثيرة الجيد الا انه في الجوار ان كان له من قبل عطار
والزهر من قبل عطار في تلك النواحي من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
الربيع والحرارة من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
بلاد الروم وبلاد سوريا والهند وبلاد فارس وبلاد طبرستان وبلاد الهند وبلاد الروم وبلاد الهند وبلاد الروم
من جميع هذه النواحي في النواحي من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
فيما بين الصبا والحرارة من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
الهند من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
التي في بين النواحي من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
الحل والاسد والراي الذي في النواحي من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
اجل ما كلهم في هذه النواحي من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
واربها وعطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
وكون ان الشمس من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
واما الذين في تلك النواحي من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
الكون والشمس من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
سعدا والحق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل
لا يعرفون هذه النواحي من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار

ولما انصرف الى الحق من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
لا يعرفون الاضواء في النواحي من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
بكلية من اهل بلاد فارس وبلاد طبرستان وبلاد الهند وبلاد الروم وبلاد الهند وبلاد الروم وبلاد الهند وبلاد الروم
وعطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
وترب من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
فان من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
في عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
الزهر والشمس من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
الحل والاسد والراي الذي في النواحي من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
اجل ما كلهم في هذه النواحي من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
واربها وعطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
وكون ان الشمس من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
واما الذين في تلك النواحي من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
الكون والشمس من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار
سعدا والحق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل
لا يعرفون هذه النواحي من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار من قبل عطار

ويستويون اللباس الكثير الشمس ويصلون الصلوات ويحرقون الحروز وهم من قبله والذي يفعل ذلك أكثر من غيره
زحل المشتري هما شقيان **قال الفلكي** انما انما المشتري المشتري الحسنة لك شيء كان في الزمان القديم ويطبق في
موجود في البلاد التي لم يبلغها الاسلام مثل الصين واما فيهم انما انما كثير من الذهب والفضة فيهم تلك الجف في
على انما في ذلك من قبل الشمس المشتري لذلك اختلاف في العلم وانما انما فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
والزهرة صاحبة البراءة صاروا حكاما في نظرهم في الاسرار الهية فيفصلون المشتري فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
من قراتهم في الاسرار الهية من قبل انما انما فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
وذلك من وطأة ويصلون اللباس الكثير الشمس يحرقون الحروز ويصلون الصلوات واما فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
ذلك في اكثر الامم المشتري من قبل انما انما فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
في القوة مواصلة لاصحاب السبيل في ذلك انما انما فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
صاحبة النصف المشتري وعظام صاحب الحوزاء والزهرة صاحبة البراءة **قال الفلكي** ومن كان من هذه الامم في
بلاد اور في قاتلها ورافق دار منية فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
واسبل الى الخشب **قال الفلكي** ومن البين انما انما فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
في تدبير هذه البلدان صاير المزاج المتولد من قوة زحل وعظام صاحب الحوزاء والزهرة صاحبة البراءة
الذي هو شريك زحل في هذه المثلثة فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
فاما الذي في ناحية بلاد سغيا وبلاد ما بين دجل وفرات وبلاد سمرقند فاما انما انما فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
صاير اهل هذه البلدان كثير في الاسرار الهية فيفصلون المشتري فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
وهما شقيان في تدبيرهم مع الشمس والبلقيس واما الذين في ناحية بلاد سمرقند وبلاد طوك وبلاد
سعد فاما فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
ذلك من قبل انما انما فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
هذا النوع الذي في وسط جميع الارض السكونية في بلاد سمرقند وبلاد طوك وبلاد سغيا وبلاد ما بين دجل وفرات
وبلاد قزاقين وبلاد دوقيا وبلاد بوز وبلاد فيلقا وبلاد ما بين دجل وفرات وبلاد سمرقند وبلاد طوك وبلاد سغيا

من هذا النوع **قال الفلكي** هذا البلدان موضع في الزمان الذي فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
وذلك في اكثر الامم المشتري من قبل انما انما فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
من اهل هذه البلدان كثير في الاسرار الهية فيفصلون المشتري فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
على انما في ذلك من قبل الشمس المشتري لذلك اختلاف في العلم وانما انما فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
والزهرة صاحبة البراءة صاروا حكاما في نظرهم في الاسرار الهية فيفصلون المشتري فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
من قراتهم في الاسرار الهية من قبل انما انما فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
وذلك من وطأة ويصلون اللباس الكثير الشمس يحرقون الحروز ويصلون الصلوات واما فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
ذلك في اكثر الامم المشتري من قبل انما انما فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
في القوة مواصلة لاصحاب السبيل في ذلك انما انما فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
صاحبة النصف المشتري وعظام صاحب الحوزاء والزهرة صاحبة البراءة **قال الفلكي** ومن كان من هذه الامم في
بلاد اور في قاتلها ورافق دار منية فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
واسبل الى الخشب **قال الفلكي** ومن البين انما انما فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
في تدبير هذه البلدان صاير المزاج المتولد من قوة زحل وعظام صاحب الحوزاء والزهرة صاحبة البراءة
الذي هو شريك زحل في هذه المثلثة فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
فاما الذي في ناحية بلاد سغيا وبلاد ما بين دجل وفرات وبلاد سمرقند فاما انما انما فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
صاير اهل هذه البلدان كثير في الاسرار الهية فيفصلون المشتري فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
وهما شقيان في تدبيرهم مع الشمس والبلقيس واما الذين في ناحية بلاد سمرقند وبلاد طوك وبلاد
سعد فاما فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
ذلك من قبل انما انما فيهم تلك الاشياء عظام من صالح
هذا النوع الذي في وسط جميع الارض السكونية في بلاد سمرقند وبلاد طوك وبلاد سغيا وبلاد ما بين دجل وفرات
وبلاد قزاقين وبلاد دوقيا وبلاد بوز وبلاد فيلقا وبلاد ما بين دجل وفرات وبلاد سمرقند وبلاد طوك وبلاد سغيا

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

ظهوره والكلان بمساحة الاشياء في زواياها وتربطها وتخالها واستقامتها ودرجتها وشكلها الفسيفسائي المثلثات
 الى الفئات والاشياء من كلامهم ومنه قال بطليموس ان الكا والوصف النسل القاصر الذي يكون من كل واحد من اوضاع
 اشياء ابلت لانها لا يمكن ان يكون كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك
 بيان ان كل هذا النوع من العلم ليس هو الذي يفهم من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك
 بسحق باقر فكل النوع من العلم ليس هو الذي يفهم من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك
 لا يكون لانها لا يمكن ان يكون كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك
 متديدا في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك
 بعضها بعضا من اوضاع الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك
 التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك
 المركبة وذلك ان كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك
 يخص تلك القوانين من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك
 المركبة في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك
 ان يتدرب في اوضاع بطليموس من القوانين والاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك
 كثيرة وكثافتها من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك
 ان ذلك مقصود في هذه الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك
 في هذه الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك
 بصفة الذهب في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك
 خالصا في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك
 سبعة وثلاثين في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك
 الخاص في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك
 واحدة كان من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك في كل واحد من الاشياء التي لا تتحرك

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

لكوا كذا فيكون في ذلك خفاء من جهة ان المطلوب ان كان
 تدبر النفس ما وجدته في حال العزلة كان المولى خفا واما كذا فيكون في ذلك خفاء من جهة ان
 سئل يحكم في الامر الجيب صاحب غدا كما هو في حال العزلة كذا فيكون في ذلك خفاء من جهة ان
 هذا الحكم في حال العزلة كذا فيكون في ذلك خفاء من جهة ان
 كذا فيكون في ذلك خفاء من جهة ان
 ما عده بطريق من الاتصال في غيره كما هو في حال العزلة كذا فيكون في ذلك خفاء من جهة ان
 انما كذا فيكون في ذلك خفاء من جهة ان
 ضلت ذلك في حال العزلة كذا فيكون في ذلك خفاء من جهة ان
 احد بطريق العزلة كذا فيكون في ذلك خفاء من جهة ان
 والاربع من كذا فيكون في ذلك خفاء من جهة ان
 من جهة كذا فيكون في ذلك خفاء من جهة ان
 العزلة كذا فيكون في ذلك خفاء من جهة ان
 الطيب الموصوف في حال العزلة كذا فيكون في ذلك خفاء من جهة ان
 يستعمل كل واحد من الناموس كذا فيكون في ذلك خفاء من جهة ان
 فيكون في حال العزلة كذا فيكون في ذلك خفاء من جهة ان
 العزلة كذا فيكون في ذلك خفاء من جهة ان
 في حال العزلة كذا فيكون في ذلك خفاء من جهة ان
 في حال العزلة كذا فيكون في ذلك خفاء من جهة ان
 في حال العزلة كذا فيكون في ذلك خفاء من جهة ان
 في حال العزلة كذا فيكون في ذلك خفاء من جهة ان

[illegible][illegible]

وكان اذا كانت السجود تفرق بين السجود
عاما اذا كانت السجود في العالمين
في السجود فلهذا لا يفرق بين السجود
عاما وخصوصا

27

[illegible][illegible]

كانت رعايته من رعايا الله
كان واحد من الكواكب العظيمة في العالم
المولود

و

انسانوں

[illegible]

الحمد لله رب العالمين
 الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا
 أن هدانا الله

اللهم صل على محمد

وآل محمد

وسلم

اللهم صل على محمد

وآل محمد

وسلم

اللهم صل على محمد

وآل محمد

وسلم

اللهم صل على محمد

وآل محمد

وسلم

اللهم صل على محمد

وآل محمد

وسلم

